

甲骨文所见殷商时期的防灾活动

刘继刚

(河南科技大学人文学院,河南 洛阳 471023)

【摘要】甲骨文中有许多反映殷人防灾活动的辞例。从卜辞记载来看,殷人已懂得在灾前采取一些预防举措。此可分为消极防御与积极防御两种。殷人尚鬼,认为天神、地祇和人鬼主宰着灾害,且由巫人主持,以酒肉、黍稷为祭品,通过歌舞鼓乐等形式多样、内容丰富的祭祀活动对其进行祷告,以期能消灾避难。此类方式是消极的。殷人还通过对天文、气象的占卜,不断掌握自然界变化的规律,尽量规避灾害天气给生产和生活带来的不利;商王重视农业生产,经常派人或亲自到各地视察农情。这些方式对灾害防御具有积极意义。

【关键词】甲骨文;殷商;防灾

【中图分类号】S-09;K207 **【文献标识码】**A **【文章编号】**1000-4459(2018)03-0031-08

The Disaster Prevention Activities of the Shang Dynasty Recorded by Inscriptions on Oracle Bones

LIU Ji-gang

(Humanities College of Henan University of Science and Technology, Luoyang 471023)

Abstract: There are many oracle inscriptions reflecting the disaster prevention activities in the Shang Dynasty, which provides reliable evidence for the study of disasters during this period. According to the contents of oracle inscriptions, the Yin people have learned to take some precautionary measures before the disaster, which can be divided into two kinds: passive prevention and active prevention. The Shang people worshipped gods from the heaven and the hell and ghosts and believed that it was they who dominated disasters, so presided by wizards, with meat, alcohol and crops as sacrifices and through a variety of dancing, singing and drumming and other activities, they prayed to gods and ghosts to avoid disasters, which are passive measures. The Yin people also learned to grasp the law of natural changes by means of astronomical and meteorological divination so as to avoid the influence of disaster weather on people's production and life. The king of the Shang Dynasty attached importance to agricultural production and often sent people or personally went to all parts of the country inspecting crop planting, millet sacrifices and granaries, which are of positive significance to disaster prevention.

Key words: oracle inscriptions; Shang Dynasty; disaster prevention

殷人事鬼,凡事必卜。占卜往往从正反两个方面进行,或有灾祸,或无灾祸。卜问的结果大致有两类情况,一是应验,一是没有发生。从卜辞的构成来看,一条完整的卜辞分为叙辞、命辞、占辞、验辞四

【投稿日期】2018-03-18

【基金项目】国家哲学社会科学基金项目“甲骨文所见殷商灾害研究”(12CZS046);“2014年河南省教育厅创新人才计划”阶段性成果

【作者简介】刘继刚(1973-),男,历史学博士,河南科技大学河洛思想文化传承创新研究中心研究员,人文学院副教授,从事先秦灾害史研究。

个部分。验辞是卜问者对于事情的跟踪。卜辞中还有“兹用”一类的习语,表示用此卜。商代在占卜时往往喜欢一事多卜,反复卜问后才决定是否采用,占卜结果决定用某一卜,就在其旁边或后面刻上“兹用”二字。这样的记录多了,既可积累更多的经验,又能对类似的事件提前进行防御。

商王和贵族对灾害性事件既有卜问祭祀各类神灵等消极的防御措施,也有占卜气象和天文、巡视生产等积极的防御措施。现分述如下:

一、祭祀神灵

在殷人的心中,灾祸是由各类神灵所主宰的,陈梦家认为,神灵主要指天神、地祇和人鬼。天神通常指日星辰和主管风雨等自然现象之神,地祇则以山川之神等为主,人鬼基本上是指死去的祖先。具体而言,天神包括上帝、日、东母、西母、云、风、雨、雪。地祇包括社、四方、四戈、四巫、山川。人鬼包括先王、先公、先妣、诸子、诸母、旧臣^①。《左传·昭公元年》载:“山川之神,则水旱疠疫之灾于是乎祭之;日月星辰之神,则雪霜风雨之不时,于是乎祭之。”^②水旱瘟疫是由山川主宰的,雪霜风雨是由日月星辰主宰的,所以必须尊之敬之,祭祀就是向神灵献礼最常见的形式。

祭祀神灵一般由巫觋主持。巫在甲骨文中写作“𠩺”(《粹》1036),从这个字形来看,由上下左右的四横和中间的十字组成,这里四横分别代表着天地和四方,加之中间的十字构形,正好连通了天地四方^③。在张光直看来,巫觋担负着沟通天地的重要使命,他认为:“中国古代文明中的一个重大观念,是把世界分成不同的层次,其中主要的便是‘天’和‘地’,不同层次之间的关系不是严密隔绝、彼此不相往来的。中国古代许多仪式、宗教思想和行为的很重要的人物,就是在这种世界的不同层次之间进行沟通。进行沟通的人物就是中国古代的巫、觋。”^④商代的天即天庭,是上帝、众神和先公、先王居住之所,上帝是天庭的最高统治者,可以役使世间万物。如从“帝史(使)风”(《合集》14225、14226 宾二类)、“帝云”(《合集》14227 宾二类)可以看出,上帝是可以驱使指挥风和云的。除此之外,帝还可以支配雷、电、雨、年成和旱灾等,如帝“令雨”(《合集》900 正宾一·二类)、“令雷”(《合集》14127 宾一类)、“害我年”(《合集》10124 正,宾一·二类)、“降大旱”(《合集》10167 宾三类)、“降旱”(《合集》10168 宾三类)等。因此,需要通过对上帝天神的祭祀以求得庇佑。

殷人如何祭祀神灵呢?我们先对甲骨文中的“祭”、“祀”二字进行分析。甲骨文中的“祭”写作𩚑(《甲》3319),从字形上看,作手拿一块肉汁下滴的肉块形,以表供奉神灵的祭祀行为。后来觉得造意不太明显,就添加祭祀的义符“示”。“示”是表有关神道的一个义符,与祭祀、鬼神有关的意义,大半以这个符号来表达。甲骨文的“示”字写作𠄎(《甲》282),乃作某种有形的崇拜物。我们虽不能正确得知到底是什么东西,可知它大半就是人们想象的神灵寄居的地方,可能是个高而有平台的神坛。此也比较有可能是血亲神灵的栖息处,不是用来放置自然物的神灵。许进雄认为甲骨文中的“祭”字在就是表示以祭品供奉神灵的祭祀行为^⑤。此说可信。甲骨文中的“祀”字写作𩚑(《合集》20020)等,郭沫若认为:“祀,象人跪于此(生殖)神象之前。”于省吾释曰:“卜辞祀字或省作巳。除用作祀如‘十祀’、‘廿祀’之外,尚用作祭祀之祀,如‘其祀多先且(祖)’”(《佚》860)。”^⑥意即祭祀先祖,在于先生看来,甲骨文中的祀已经

① 陈梦家:《殷虚卜辞综述》,中华书局,1988年,第562页。

② 杨伯峻:《春秋左传注》,中华书局,1990年,第1219-1220页。

③ 陆思贤:《释甲骨文中的“巫”字》,《内蒙古师范大学学报》1984年第4期。

④ 张光直:《考古学专题六讲》,文物出版社,1986年,第4页。

⑤ 许进雄:《中国古代社会》,台湾商务印书馆,1995年,第565-566页。

⑥ 于省吾主编:《甲骨文字诂林》,中华书局,1996年,第1789页。

具有祭祀之意义。徐中舒认为“祀”是殷人祭祖的礼制^①。彭邦炯认为,甲骨卜辞的“祀”是指祭祀专名,当时还没有“祭祀”二字连为一词的用法^②。通过对“祭”和“祀”的字形分析,可以看出,商人所做的祭祀活动,就是用双手持肉供奉神灵,并以此来达到祈福消灾的目的。

殷人对于自然神和祖先神进行的祭祀可谓名目繁多,陈梦家统计卜辞中的祭名约有 37 种^③,日本学者岛邦男统计认为将近 200 种^④。兹举例如下:

(1) 贞:于𠄎燎? 八月。(《合集》14691 宾二类)

(2) 贞:翌…侑…辛? 八月。(《合集》14979 宾二类)

(3) 贞:翌癸未延𠄎三十牛? 八月。(《合集》15514 宾三类)

其中的燎、侑、𠄎等都是祭祀之名。值得关注的是,在商代祭祀祖先的仪式中,已形成了较为系统的“周祭”制度,即翌—祭—𠄎—乡—𠄎,依次进行,周而复始,每一周复,称为一祀。其中的乡是伐鼓而祭,如:

(4) 丙申卜,贞:王宾外丙乡日亡尤? / 王宾大庚乡日亡尤? 《续》1.11.4

丙申乡外丙,同句的庚子乡大庚。殷王世系中,外丙之次序正在大庚之前。翌是舞羽而祭。如:

(5) 甲戌翌上甲,乙亥翌报乙,丙子翌报丙,丁丑翌报丁,壬午翌示壬,癸未翌示癸,乙酉翌大乙同,丁亥翌大丁,甲午翌大甲,丙申翌外丙,庚子翌大庚? (《合集》35406 黄组)

上甲、报乙、报丁、示壬、示癸是殷的先王,以上两残片“依日之次序翌祭先祖”^⑤,可见翌祭先王是有序的,一是按照先王在位的顺序,二是在翌祭之时其日期中的天干要与先王名中的天干相吻合,而且要整齐排列。祭是献酒肉而祭,如:

(6) 辛巳卜,贞:王宾祖辛祭亡尤? / 丁亥卜,贞:王宾祖丁祭亡尤? (《续》1.21.1)

辛巳祭祀祖辛,下一句的丁亥祭祀祖丁。是献黍稷而祭,是合历代祖妣并祭^⑥,如:

(7) 壬辰卜,贞:王宾大戊爽妣壬亡尤? / 癸卯卜,贞:王宾中丁爽妣癸。亡尤? (《后·上》2.11)

按照商王在位次序,大戊之后是雍己,雍己之后是中丁。但是在周祭的卜辞中,大戊爽妣壬之后无雍己之配,直接为中丁之配,董作宾认为,只有大宗之配偶才能入祀谱,雍己为小宗,其配偶不能进入祀谱之列,所以才出现这种现象。祭主要对先王配偶的祭祀。如:

(8) 甲戌卜,贞:王宾祖辛爽妣甲亡尤? / 庚辰卜,贞:王宾四祖丁爽妣庚亡尤? / 庚子卜,贞:王宾小乙爽妣庚亡尤? (《续》1.17.7)

以上三条连续的卜辞分别祭祖辛、祖丁、小乙的配偶妣甲、妣庚、妣庚。卜问的日期分别是甲日、庚日、庚日,与被祭祀的先妣庙号中的天干是相同的,也是按顺序进行的,如此进行的周而复始的循环祭祀。

不仅如此,周祭制度还涵盖丰富的内容,它不但包括物质一类的酒肉和粮食等,还包含有精神层面的歌舞鼓乐。对此,陈来说:“乡、翌所以娱祖先,祭、𠄎所以享祖先,这是把人间精神和物质两个方面的享受奉献给死去的祖先作为讨好的方式,这显然意味着,祖先在人间的生命结束之后,并没有消逝

① 徐中舒:《怎样考释古文字》,《古文字学论集》初编,第 14-16 页。

② 彭邦炯:《甲骨文农业资料选集考辨(十一)》,《农业考古》1993 年第 5 期。

③ 陈梦家:《古文字中的商周祭礼》,《燕京学报》1935 年,第 19 期。

④ 王宇信、杨升南:《甲骨学一百年》,社会科学文献出版社,1999 年,第 592 页。

⑤ 董作宾:《殷历谱》上编卷三,第二章,乙辛祀典。见于《董作宾先生全集乙编》,艺文印书馆,1977 年。

⑥ 郭宝钧:《中国青铜器时代》,三联书店,1963 年,第 351 页。

为无,而是仍然以某种形式(灵魂或其他)存在,他们不仅仍然保持着对人间的种种享受的乐趣和能力,而且可以以直接或间接的方式对人世生活发生影响。基于这样的信仰,人需向祖先献祭,以求得对在世生活的福佑。”^①

总之,殷人通过形式多样、内容丰富的祭祀活动,对掌控世间万物的神进行虔诚祷告,提出自己的诉求,希望各类神祇能庇佑世间风调雨顺,消灾避难。显然,殷人这种对灾害防御的行为是迷信的,这是一种消极的做法,其效果也就自然不能尽如人意。灾害还是如约而至,异常天气还是会时常发生。

二、占卜气象和天文

占卜是一种巫术,通常我们认为是一种带有迷信的行为。由占人或巫师主持参与,借助于龟甲、兽骨等,通过仪式向上神祷告,以期获得卜问的答案。具有很强的指向性。占卜本身是没有科学依据的,但是通过大量的气象和天文占卜所得到的资料,找出某些天气发生的规律是有着积极意义的。

(一) 占卜气象

商代有大量的巫、祝等人员负责气象和天气的预报活动,从甲骨文来看,涉及天气、时令年成、灾害、疾病的约有数千片。有学者统计,在殷卜辞分类统计中,有关气象类的占卜居于第二位,其中最多的是关于风雨与阴晴变化等事项的卜问^②,可见殷人对于自然界变化的关心。根据罗振玉《殷虚书契考释》、王襄《殷契征文》的分类,对未来天气进行预测和卜问的主要有卜雨和卜霁。具体而言,甲骨卜辞中关于气象类的记录,大致包括雨、雹、雷、雾、虹、雪、风等,兹举例如下:

- (9) 己未卜:今日雨,至于夕雨? (《屯南》4400)
- (10) 乙丑延雨,至于丙寅雨? (《合集》24333 出二类)
- (11) 丁巳卜,贞:自今至于庚申其雨? (《合集》12324 宾一类)
- (12) 辛未卜,贞:自今至乙亥雨? 一月。(《合集》12820 宾间类)
- (13) 贞:自今五日至丙午雨? (《合集》12316 宾二类)
- (14) 庚午卜,争贞:自今至于己卯雨? (《合集》10516 宾一类)
- (15) 自今辛至于来辛有大雨? (《合集》30048 无名类)
- (16) 丁酉雨,至于甲寅,旬又八日? 九月。(《合集》10976 宾一类)

例(9)到(13)分别卜问当天、明天、三天后、四天后和五天后会不会有雨;(14)和(15)卜问九天和十天后会不会有雨。例(16)则卜问雨会不会下到三十五天后。这些占卜反映了商王对气象的预报要求不仅有短期的,还有长时段的。

- (17) 丙午卜,韦贞:生十月,雨其惟雹? / 丙午卜,韦贞:生十月,不其惟雹雨? (《合集》12628 宾一类)
- (18) 贞:帝其及今十三月令雷? (《合集》14127 正宾一类)
- (19) 庚寅卜:翌辛丑雨雾? (《合集》12359 宾一类)
- (20) 庚寅卜,古贞:虹不惟年? / 庚寅卜,古贞:虹惟年? (《合集》13443 正宾二类)
- (21) 乙酉卜,雪今夕雨不? …四月。(《合集》20914 小字类)
- (22) 翌癸卯帝不令风? 夕雾。(《合集》672 正宾一类)

上述辞例记录了商王占卜冰雹、雷、雾、虹、雪和风等天气的情况,尤其是例(20)中对虹的占卜,说

① 陈 来:《古代宗教与伦理——儒家思想的根源》,三联书店,1996年,第113页。

② 赵容俊:《甲骨卜辞所见之巫者的交通鬼神》,《东方考古》第1集,科学出版社,2004年,第243页。

明在商人心目中虹是可以影响收成的。甲骨文中还有一条验辞记载：“允有商，明有格云自东。晨亦有设，有出虹，自北饮于河”（《甲骨续存》35）。这里的“设”，就是上帝所设的一种征兆，它泛指观测到各种云物现象，预示着将出现某种灾害。

（二）占卜天文

中国古代的天文学最初便是源于占卜之术的，主要包括占卜日食、月食和星象。冯时认为，在距今6500年前，中国传统的天文学的主体部分已经形成，在距今6000年前后，已经达到了很高的水平^①。殷商时期虽然已经进入到了阶级社会，但是仍然处于奴隶社会的初级阶段，对自然界的认识还是很局限的。在殷人心目中，自然界还有很多无法理解的现象，比如殷人常把天象的变化看作是某种神灵的暗示或征兆。所以甲骨文中出现了很多占卜日食、月食和星象的辞例。

在殷人的世界里，日食和月食都是重大的天象灾变，他们常常通过观察日食和月食的变化并以占卜的方式见兆判断其吉凶。商代卜辞中有许多关于日、月食的记录，举例如下：

(22) 庚辰贞：日有蚀，非祸？惟若？ / 庚辰贞：日有蚀，告于河？（《续存》1.194）

(23) 乙丑贞：日有食，允惟蚀？（《合集》33700 历二类）

(24) 癸酉贞：日夕有食，告于上甲？（《合集》33695 历二类）

(25) 壬子卜，贞：日蚀于甲寅？（《佚》384）

(26) 乙丑贞：日有蚀，其告于上甲？ / 乙丑贞：日有蚀，其告于上甲，三牛？不用。 / 其五牛？不用。 / 其六牛？不用。（《合集》33697 历二类）

例(22)表明，殷人确定日食是不祥之兆，是会带来祸患的。例(23)卜问当日是否真会有日食发生，是对所卜之事肯定的判断。例(24)预卜日食在一天中可能发生的具体时间——夕（傍晚）。例(25)认为在壬子日贞问甲寅日是否会发生日食。按干支纪日，甲寅日应该在壬子后的第三天。有学者认为“殷人至少已初步掌握了交食周期。”^②例(26)在乙丑之日卜问有没有日食，而且记于命辞之中，显然属于预卜之辞。

(27) 癸酉贞：日月有食，惟若？ / 癸酉贞：日月有食，非若？（《合集》33694 历二类）

会不会同时出现日食和月食呢？在商人看来预示着吉祥或灾难^③。当日月蚀出现时，殷人希望通过巫人的占卜弄清征兆之意，进而采取相应的措施。董作宾曾指出：殷代于日月食，已称有食，有食者言有物食此日月也。殷周之人常以弓矢射之，鼓以震惊之，则古人果以为食之者为天犬乎^④。显然，殷人已经把日食认为是一种凶兆，并采取了击鼓和射箭的方法拯救日月，以消弭不祥之兆。

占卜星象也叫占星术，是古代天文学中的一个重要组成部分。甲骨文中的星与晶字是同形的，作众星簇拥之状，闪亮的众星犹如水晶般明澈，故兼具晶之意义^⑤。甲骨卜辞中有许多关于占星的记录，兹略举数例如下：

(28) 贞：今夕其星在享？（《合集》40205 宾二类）

(29) 贞：翌壬辰…不其星？（《合集》11495 正宾二类）

(30) 贞：翌戊申毋其星？（《合集》11496 正宾二类）

① 冯 时：《河南濮阳西水坡45号墓的天文学研究》，《文物》1990年第3期；《中国早期星象图研究》，《自然科学史研究》1990年第2期。

② 冯 时：《殷卜辞乙巳日食的初步研究》，《自然科学史研究》1992年第2期。

③ 赵容俊：《甲骨卜辞所见之巫者的交通鬼神》，《东方考古》第1集，第234页。

④ 董作宾：《殷历谱》下编卷三《交食谱》。见于《董作宾先生全集乙编》，艺文印书馆，1977年。

⑤ 许进雄：《中国古代社会》，第594页。

例(28)卜问今天傍晚星星会出现在亨地吗?例(29)、(30)则卜问下一个壬辰日和下一个戊申日不会出现星星?说明殷人对于星星的出现是有预卜行为的。星星出现时间和地点可能预示着某种吉象的产生。

(31)七日己巳夕有新大星并火? (《合集》11503 宾二类)

(32)戠辛,典若? / 甲子卜:其雨于东方? / 庚午卜,其雨于火? / 戠厘雨,兹用。(《合集》30173 历无名间类)

例(31)、(32)中出现了火星的记录,七天后的己巳日傍晚,在这个地方会有新星和火星一起出现吗?沈建华认为,庚午一辞中的“火”是火星^①。连劭名对此版做了更进一步的考证,他通过商人在望祭活动中重视“往来”的观念,推断出殷人祈雨于“东方”和“火”,取天道终始之义,希望因时而雨,依时而止^②。两揭都说明,殷商时期人们已经认识了火星,并能预判火星出现的时间及其与世间事物对应的情况。商人认为火星与下雨之事可能有关,此种巫术性质深厚的想法,则说明商代已有火星所在之地域主干旱的迷信^③。

综上,殷人通过对气象和天文的占卜,逐渐积累了更多关于自然灾害与气象、日食、月食以及星象变化关系的经验。通过观测和占卜,一方面加深了对自然界的认识,另一方面建立了各种自然现象之间的关联,更为客观地把握灾害性天气的特点,有助于对灾害的防范。

三、巡视生产

甲骨文中有“省”字,商承祚释作:“为省之本字,象省察时目光四射之形。”^④《说文》:“省,视也。”《尔雅》:“省,察也。”甲骨卜辞中凡是与省连用的似乎都有周行巡视的意思,如“往省”、“出省”。甲骨文中的“省”都是由商王来主持的,大体分为三种情况,其一为巡视,其二为田猎,其三为征伐^⑤。我们认为巡视是对农业生产的督促和鼓励,对于鼓励人民的生产积极性,防御自然灾害是有积极意义的。兹举例分析如下:

第一种情形是巡视田间种植。

(33)今日乙,王弼省? / 省噩田雨? / 王其省田艺,入不雨? (《京人》2046)

(34)翌日壬,王田省噩艺不大雨? / …暮不遘大雨? (《佚》901)

(35)翌日辛,王其省田艺入不雨? 吉。兹用。(《合集》28628 无名组)

我们先解释一下其中的“艺”字。甲骨文中的“艺”字,象人执苗木形,应当释为𦰩。《说文》:“𦰩,种也,从𠂔,𠂔持种之。”在古代文献中又写作蓺,《左传·昭公元年》曰:“不采蓺”,注曰:“蓺,种也”,亦写作“藝”,又简化成“艺”。《孟子·滕文公上》载:“树艺五谷”,就是种植五谷之意,其中的树和艺是可以互训的。又《诗·生民》载:“蓺之荏菹”。笺云:“蓺,树也。”在卜辞里,“艺”除了可以作为祭祀之名使用,一般来说作种植之意。再结合上述辞例,就很容易看出,这是针对王巡视农田所进行的占卜,主要是卜问巡视噩地的农田,细言之就是巡视田间种植和耕作。

① 沈建华:《甲骨文所见廿八宿星名初探》,纪念容庚先生百年诞辰暨中国古文字国际学术研讨会论文,1994年8月。

② 连劭名:《卜辞所见商代的自然崇拜和巫术》,《故宫博物院院刊》2000年第3期。

③ 赵容俊:《甲骨卜辞所见之巫者的交通鬼神》,《东方考古》第1集,第237页。

④ 于省吾主编:《甲骨文字诂林》,中华书局,1996年,第570页。

⑤ 闻一多:《释省省》,《中国文字》第49册,1973年9月。

第二种情形是巡视以黍祭祀祖先的活动。

(36) 贞：王勿往省黍？（《合集》09612 宾二类）

(37) □往省黍祀若？ / 王勿往省黍祀弗若？（《合集》09613 宾二类）

黍是殷商时期的主要作物之一，旱作，是酿酒的主要原料，也是王室贵族们的主要粮食作物。正如《诗·良耜》郑玄笺曰：“丰年之时，虽贱者犹食黍。”^①那么一般年景下平民百姓是很难吃到黍的。黍祀是用丰收的黍向祖先贡献的仪式，商王卜问是否要亲往参加这样的活动，足见其重视程度。

第三种情形是巡视粮仓。

𠂔，与甲骨文的冬（终）字形近，从收录的甲骨片来看，应该是“廩”字的异构。“𠂔是积谷的地方，即后世仓廩之廩。”^②巡视活动或是商王亲自参加，或是派人代替自己巡视。

(38) □众以省𠂔？（《屯南》180）

(39) 贞：勿省在南𠂔？（《合集》5708 正宾二类）

(40) 贞：先省在南𠂔？ □月。（《合集》9641 宾三类）

(41) …南𠂔省？ 十月。（《合集》9642 宾三类）

上述辞例中的南𠂔，指的是位于南地的仓廩，没有明确方位的□，可视为散布于各处的。“南□省”是省南𠂔的倒装句，也是指巡视南地的仓廩。所举辞例皆没有令，当是王亲自巡视。

(42) 惟𠂔令省𠂔？（《屯南》539）

(43) 癸巳卜：令𠂔省𠂔？（《合集》33236 历二类）

(44) 庚子卜：令𠂔省𠂔？ / 惟令省𠂔？（《合集》33237 历二类）

(45) □子卜：令□省𠂔？（《合集》33239 历二类）

(46) 庚寅卜，贞：惟束人令省在南𠂔？ 十二月。（《合集》09636 宾二类）

(47) 庚寅卜：惟束□令省在南𠂔？ 十二月。（《合集》09637 宾二类）

(48) 己酉卜，贞：令束省在南𠂔？ 十月。（《合集》09638 宾三类）

(49) 己亥卜，贞：惟并令省在南𠂔？（《合集》09639 宾三类）

上述辞例是王派人巡视仓廩。所派之人有𠂔、束等，巡查的粮仓既有指明方位的南地之□，也有些方位并不明确。卜辞中还有诸如“王往省从北”（《合集》5117 宾二类）、“王往省从南”（《合集》5115 宾一类）、“王往省从𠂔”（《合集》5119 宾二类）、“贞：王其往出省从西告于祖丁”（《合集》5113 反宾二类）是表示王从某地巡视归来，从方位上考察，除了没有东方，商王对王都的南、北和西三面的区域都进行过巡查，虽然并不确定是针对粮仓，也可能包含有田猎和征伐等，但是作为粮食重要存放地的仓廩商王是不会忽略的。从(43)和(44)两揭辞例来看，从癸巳日到庚子仅仅相隔七天，商王就派𠂔对仓廩进行了两次巡视，足见此地粮仓的重要性。另外，从目前收集到有月份的甲骨卜辞来看，王亲自巡视或是派人巡视粮仓的时间有十月和十二月，相当于夏历的七月和八月，这个季节正好是殷人当年收获之后。

商王为什么要亲自巡视或者派人巡视仓廩呢？一个重要的原因是为了保障粮食的安全。农业是商代社会的主要经济支撑，粮食收获之后放入仓廩，只有供给得到了保障，才能进行治理和征伐。另一方面也说明粮仓的安全是有隐患的，如：

(50) 王占曰：有求（咎），𠂔、光其有来𠂔。乞至六日戊戌，允有□有仆在𠂔，宰在□𠂔，亦夜焚𠂔三？ 十一月。（《合集》583 反宾二类）

(51) □亦焚𠂔三？（《合集》584 反宾二类）

① 李学勤主编：《十三经注疏》之《毛诗正义》，北京大学出版社，1999年，第1362页。

② 陈梦家：《殷墟卜辞综述》，第536页。

以上两揭辞例非常清晰地反映了奴隶们焚烧了三座粮仓,以表示对奴隶主贵族的反抗。《诗·硕鼠》云:“硕鼠硕鼠,无食我黍!三岁贯女,莫我肯顾。逝将去女,适彼乐土。乐土乐土,爰得我所!硕鼠硕鼠,无食我麦!三岁贯女,莫我肯德。逝将去女,适彼乐国。乐国乐国,爰得我直!硕鼠硕鼠,无食我苗!三岁贯女,莫我肯劳。逝将去女,适彼乐郊。乐郊乐郊,谁之永号!”^①诗中的硕鼠即是处于统治地位的奴隶主,他们贪得无厌吃得像肥大的老鼠,奴隶们辛苦劳作却食不果腹。《诗·七月》载:“六月食郁及薁,七月亨葵及藟,八月剥枣。十月获稻,为此春酒,以介眉寿。七月食瓜,八月断壶,九月叔苴。采荼薪樗,食我农夫。”^②从六月到十月庄稼收获的季节,农人们的口粮尚且需要采集郁、薁、葵、枣、瓜、壶、苴、荼等来补充,从十一月到次年的五月还能吃到什么呢?贵族奴隶主对奴隶们残酷的剥削不断激起奴隶们的反抗,他们会以放火烧毁粮仓和逃跑的方式进行抗争。这样巡视粮仓就显得更加重要了。

综上所述,殷商时期对灾害的防御已经有了较为深刻的认识,在殷人的世界里,灾害的威力巨大,灾害为神灵所控制,天神、地祇和人鬼都是神灵集团的重要成员。要想免于灾害的侵扰,最直接的办法就是以丰厚的礼物取悦于他们,巫人充当着“绝地天通”与神灵沟通的角色。祭祀神灵防御灾害的行为取决于殷人对于灾害的认知,是一种被动的消极的作法。另一方面,殷人在长期频繁的占卜活动中,积累了天文、气象等的经验,逐渐寻找到天文、气象变化与灾害之间的关系,主动地进行防范,这是一种积极的进步信号。更为难得的是,商王和贵族统治阶层认识到了农业生产对于防灾的重要性,通过派遣臣下或亲自巡视田间种植以促进谷物产量的提高;通过巡视黍祭活动,以表明对于谷物种植的重视;通过巡视粮仓,以保障国家粮食的安全。上述措施都有利于提升防御灾害的能力。

本文使用的主要古文字著录简称如下:《合集》(中国社会科学院历史研究所:《甲骨文合集》,中华书局,1978~1983年);《屯南》(中国社会科学考古研究所编:《小屯南地甲骨》,中华书局,1980年);《粹》(郭沫若:《殷契粹编》,日本文求堂书局,1937年);《甲》(董作宾:《殷墟文字甲编》,商务印书馆,1948年);《续》(罗振玉:《殷墟书契续编》,中国青年出版社,1999年);《后》(罗振玉:《殷墟书契后编》,中国青年出版社,1999年);《续存》(胡厚宣:《甲骨续存》,上海群联出版社,1955年);《佚存》(商承祚:《殷契佚存》,金陵大学中国文化研究所影印本,1933年);《京人》(贝塚茂树:《京都大学人文科学研究所藏甲骨文字》,京都大学人文科学研究所,1959年)。

[感谢郑州大学历史学院王建军先生对本文甲骨文资料的审核校对]

[参 考 文 献]

- [1] 陈梦家. 殷虚卜辞综述[M]. 北京:中华书局,1988.
- [2] 陆思贤. 释甲骨文中的“巫”字[J]. 内蒙古师范大学学报,1984,(4).
- [3] 冯 时. 河南濮阳西水坡 45 号墓的天文学研究[J]. 文物,1990,(3).
- [4] 连劭名. 卜辞所见商代的自然崇拜和巫术[J]. 故宫博物院院刊,2000,(3).
- [5] 冯 时. 殷卜辞乙巳日食的初步研究[J]. 自然科学史研究,1992,(2).
- [6] 于省吾. 甲骨文字诂林[M]. 北京:中华书局,1996.

① 李学勤主编:《十三经注疏》之《毛诗正义》,第 848-849 页。

② 李学勤主编:《十三经注疏》之《毛诗正义》,第 503 页。